پی بپاد، رضی پهلوانی
معصومه علی‌بختی

چکیده:
نظر به یونس ناکستنی اهل بیت(ع) با فهم مجازات و نقش ایشان برای دستیابی به فهم معنایی قرآنی، شناخت گفتارهای قرآنی امام موسی کاظم 276 روایت قرآنی به مانند است. این یکی از گفتارهای امام موسی کاظم
برادر که در اعتقادات بیشترین روایت قرآنی امام موسی کاظم با 33 عدد بیشترین روایت تفسیری است که بیان محتوای ظاهری ایات می‌پردازد.

کلیدوژدها:
امام کاظم(ع)، گفتارهای قرآنی، روایت تفسیری، روایت تعلیقی، استشهادات.
1. طرح مسئله

بر اساس حديث تلفیق (رک: ابن حنبل، بی. ت. ج. ۳، ص ۱۴/صافار، ۱۳۶۲، ص ۴۲۳) قرآن و عترت همتای یکدیگرند. و هدایت ام سلامی در تلازی این دو تقلید است. اهل بیت مانند رسول خدا عهدهدار نبیان آیات الهی و اصل ترین مرجع براي دستیابی به فهم معارف قرآنی است؛ از این رو، روایات ایشان از منابع مهم علم تفسیر به شمار می رود.

برای استفاده دقیق از ارشارات تفسیری اهل بیت و راهیابی به تفسیر صحیح قرآن، گونه شناسی این روایات ضروری است. توضیح اینکه در تفسیر متأور از اهل بیت تفسیر ظاهر و باطن به هم ایمنکه است، همچنان که هم ایمنکه بین تفسیر و تطبیق به چشم می خورد، و آن موردی است که حديث به یکی از مصادق بیا بارزترین مصداق اشاره دارد، اما برخی مفسران، ایسن گونه روایات را تفسیر بنداشته (معرفت، ۱۴۱۸ق.ج. ۳، ص ۴۲۹) و دچار تکلف شده اند. علاوه بر این، گونه شناسی روایات قرآنی، زمینه پاسخ گذار به شبهه کسانی را فراهم می آورد که شیعه را به گراش افرادی به تفسیر باطنی مقدم کند (ذهبي، بی. ت. ج. ۳، ص ۷۷/۶۴ از هفت همن امام شیعین، حضرت موسی بن جعفر روایاتی قرآنی صادر شده است. این روایات در کتب حديث و تفسیر روایت باکده است. این پژوهش بر بنیاد گردآوری و احصاء این روایات، به این پرسش پاسخ می دهد که روایات قرآنی امام مشتمل بر چه گونه های است؟ و میزان فراوانی چه چگونه است؟ در این پژوهش، از ترکیب روایات (فکریهای) قرآنی به جای روایات تفسیری استفاده و دلیل آن در متن ذکر شده است.

2. گذرنی بر زندگی امام موسی کاظم

بنا بر قول مشهور و لافتات امام کاظم در هفت صفر سال ۱۲۸ هق در ایواه منطقه‌ای حد فاصل بین مکه و مدنیه و در زمان حکومت عبدالله بن مروان بوده است. پدر بزرگوارشان امام صادق و مادرشان حمیده است (طبرسي، ۱۴۱۷ق. ج. ۲، ص ۶)
گونه‌شناسی کفتارهای قرآنی امام موسی کاظم(ع)

ابوالبهام، ابوالحسن اول، ابوالحسن ماضی، ابوالبعزيزی، کنیهای خاص امام موسی کاظم(ع) و مشهورترین ابالائی، کاظم صابر، صالح عبد صالح و امین است. (مقدم، بی‌تاسیف، ص 138) از جمله مناقب و فضائل امام(ع)، می‌توان به علم و دانش، عیان و تقوی، علم و کناره‌سازی این‌گونه اشاعه کرد. (درک: امین، ص 135) امام موسی(ع) سن 45 سالگی به شهادت رسید. (درک: ابن صباغ، بی‌تاسیف، ص 141)

امامت ایشان هم‌زمان با خلافت حسین(ع) در حکومت عباسی و هوران شریف(196) همراه بود. عمر امام موسی(ع) عصر از نظر علم و دانش، بی‌نظیر از درخشانترین اعصار اسلامی بوده است. در این دوران، دو امام(ع) و یک دانشمند ایران، پویان و هند به زبان عربی ترجمه‌های زیادی نوشته شده. فلسفه و کلام و شیعه‌های علوم و افکار از این‌اشاعه به وقوع بیشتر و زیادی برخوردار بودند. (درک: ابوالبهام حسن، ص 137، ج 2، ص 136) دانشمندان و مجاهد بحث و کفتارهای امام(ع) و دانشمندی می‌نمایندند. (امین، ص 141) (درک: ابن صباغ، بی‌تاسیف، ص 135)

3. کفتارهای (روایات) قرآنی

در این مقاله، به مظوره پرهز از خلفت احادیث تفسیری با سایر موارد، عنوان کفتارهای قرآنی به جای روایات تفسیری به کار رفته است. توضیح اینکه به مراجعه به تفسیر روایی در می‌آید. بیشتر این روایات در تفسیر آن نیست. زیرا تفسیر به معنای بیان معنا آیات قرآنی و کشف مقاصد و مفاهیم آن هم‌است. (طباطبایی، ص 141) نیز رک: جوایدیملی، ص 1381، ج 1، ص 168 در حالی که بیشتر احادیث از این قبل نیست. علاوه بر باطنی، در بحث‌های روایت تفسیر، هم‌اکنون روایات را تفسیری نمی‌دانند. از سبایی از موارد را جری و تطابق و با بیان مصداق برمی‌شمردند. (درک: طباطبایی، ص 141) (درک: ابن صباغ، بی‌تاسیف، ص 135) (درک: ابن صباغ، بی‌تاسیف، ص 141) (درک: ابن صباغ، بی‌تاسیف، ص 141) (درک: ابن صباغ، بی‌تاسیف، ص 141)
گفتارهای قرآنی امام موسی کاظم

در ابتدا پژوهش، این احادیث از کتاب معتبر حديثی تفسیر کننده است. تفسیر الاحکام، من لا بشره الفقه، عيون اخبار الرضا، اختصاصی و تفسیر روایی مثل عباسی و نور النقری گرداوری شد. علاوه بر آن، کتاب سند امام کاظم، و موسوعه المصطفی و العتیرة تأییف حسین شاکری در استخراج روایات، مورد نظر بود است. این روایات در کتاب مذكور به صورت پراکنده و بدون نوع شناسی آمده است.

کتاب سند امام موسی کاظم، تأییف عزیزالله خطداری و کتاب بالغه امام موسی کاظم. تأییف اوجعفر الكی. احادیث امام کاظم آم، را بر اساس موضوع تفسیر کرده و، عنوان کتاب القرآن در اولی و القرآن در دومی دربگیرند، به خشی از گفتارهای قرآنی امام آن هم بدون نوع شناسی است.

حاصل این گردآوری ۲۷۵ روایت قرآنی بود که مبنا گونه‌شناسی قرار گرفت.
گفتگوی است بیشتر گفتارهای قرآنی امام موسی کاظم(ع) 

گفتگوی است بیشتر گفتارهای قرآنی امام(ع) روایاتی است که در آن آیه یا بخشی از آن ذکر شده است. در برخی روایات، آیه یا بخشی از آن ذکر شده است، اما صاحبان تفسیر روایی، این روایات را ذکر کرده‌اند، ژیرا توضیحات امام(ع) می‌سین آیه است: برای نمونه، در روایاتی از امام کاظم(ع) آمده است که فرمان‌دیده خانه کعبه به نهاده شد، و آن اولین رحمت خداناست که در روز زمان قرار داده شد، و خداوند آن را نبناکه و محل وری برای مردم قرار داد، پس هر کس این روز را روزه بدارد، خداوند روزه بحث‌م تمام را برای او می‌نویسد. (عروسی حضوری، ۱، ص ۲۳۵)

روایت مذکور در تفسیر تعلیت ذکر آیه: «آذکرِ نَبِیَّ تَعَلَّمَ اللَّهَ الْقُرآنَ لَبَسْتَهُ بِقَارْضًا وَ فَتْنَةً لَّغَالِفِينَ» (ال عمران: ۹۹) به عنوان بیان تفسیری آیه آمده است، در حالتی که در روایت به صراحت آیه فوق ذکر نشده است.

۱- کونه‌های گفتارهای قرآنی امام کاظم(ع)

انواع احادیث تفسیری اهل بیت(ع) در کتاب و تفسیر روایی در کتاب هم و بدون تفکیک ذکر شده است، اما این روایات به غونه‌های قابل تفسیر است. برخی آن را به سه دسته احادیث مفسر، احادیث مربوط به نزول مثل سبب، مورد تریب، زمان و مکان آن و احادیث خواص و فضائل سور تفسیر کرده‌اند. (احسانی فرهنگ ۱۲۹۸، ص ۳۶۷) برخی آن را به سه گونه روایات پیانگر معنای و مصادیق وازگان، روایات پیانگر مدفود آیات و روایات پیانگر بطن و تأویل تفسیر کرده‌اند. (بابایی، ۱۳۸۷، ص ۲۳۳-۲۳۷) یکی از کامال ترین گونه‌شناسی‌ها با معیار کارکرده‌ها عبارت است از ترسیم فضا نزول، ایجاد جلوگیری، ایجاد مفهوم، پیمان مصداق، پیمان لاپتی معاونی، پیمان حکم و علت حکم، استفاده، برقرار، پیمان اختلاف قرآن، پاسخ گویی با قرآن و تعلیم تفسیر. (مهمزی، ۱۳۸۹، ص ۲۱-۳)

در این پژوهش، گفتارهای قرآنی امام کاظم(ع) با توجه به کارکردها به انواع روایات تفسیری، روایات تأویلی، روایات تطبیقی، استشهادات و روایات مربوط به
3-1-1. روایات تفسیری
اولین نوع گفتارهای قرآنی امام کاظم، روایاتی است که امام در آن به تبیین معیای ظاهری آیات می‌پردازد که از آن به عنوان روایات تفسیری یاد می‌شود.
همان‌گونه که گفته‌ایم، اصطلاح روایات تفسیری، معمولاً بر کل گفتارهای قرآنی امام می‌شود.
اطلاق می‌شود، اما مراویات تفسیری را خشک از گفتارهای قرآنی امام موسی کاظم را تشکیل می‌دهد و خود قابل تفسیر به انواعی است که در ذیل به‌طور مختصر به آن پرداخته می‌شود.

4-1-1. تبیین وازهای قرآن
تخته‌نگار گام در تفسیر قرآن، فهم وازگان آن است و دست یافتن به مفهوم وازها در زمان نزول از اهمیت بسیاری برخوردار است. در این خصوص، روایات پیامبر و امام تبعیدی برای فهم وازگان به حساب می‌آید. برخی از روایات تفسیری منقول از موسی بن جعفر به تبیین وازهای قرآنی اختصاص داده‌اند. برای نمونه، حسن بن بشار از امام (۵) درباره آیه «وَيْلِكَ الحَرْثُ وَ النَّسْلُ» (۸۹۹) پرسیده.
ایشان فرمود: «النَّسلُ الادیبی و الحرش الزرع» (عربی حمزه، ۱۳۸۲، ج. ۱، ص. ۲۰۳) از امام کاظم (۶) درباره آیه «وَلَمْ يِلَّهُمَا نَحْيَانِ» می‌گوید: آن‌ها چه کسانی هستند و معنی احصان‌های چیست؟ امام فرمود: آنان با کلامانه‌ای زنانشان هستند. در روایت، امام (۷) احصاً را به «العفاف» تفسیر کرده‌اند.
از جمله معینی احصان در لغت، عفت و پاک‌کاری است. (رک: فراهی، ۱۴۱۵، ج.۳، ص. ۱۱۸، لغت، ج.۳، ص. ۱۲۷، طریقت، ج.۷، ص. ۱۴۱۴)
۴۷-۱-۲. تبیین اصطلاحات شرعی
در بخشی از روایات تفسیری منقول از امام کاظم به تبیین برخی موضوعات مصطلح
کونه‌شناسی کتیبه‌های قرآن امام موسی کاظم،(کلینی، ۱۳۱۵، ج۲، ص۲۵۴) امام کاظم(کنی) در این روایت به تبدیل اصطلاح تولکی می‌پردازد.

تبدیل معناً غیبت نیز از این قبل است. نوع مفسران در ذلیل ۱۲ سورة حجrat از قول پیامبر ان روز اوردهاند که امام(کنی) به من فرموده: ۲۴۰ درک رجیلاً می‌خواهد و من درکه می‌خواهد، البته می‌خواهی رجیلاً ثابت می‌یابد. این هرکس از مردی چیزهایی که در اوست و مرمد آن را می‌داند، پشت سرش نقل کن. غیبت او را نکردنه است و هر کس که پشت سرش آنچه در اوست و مرمد نمی‌داند، ذکر کند. غیبت او را کردنه است و اگر آنچه در او نیست، ذکر کند، به او پهناز زده است.

۴-۱۲۳-۳۷. شرح و توضیح آیات
بخش دیگر روایت تفسیری امام کاظم(کنی) به شرح و توضیح و رفع ابهام از آیات اختصاص دارد. در این نوع روایات تفسیری، شرح و توضیح امام کاظم(کنی) اغلب بعد از ذکر آیه آمده است. گاه نیز توضیحات امام در بین آیه و لاسالای کلمات آن ذکر شده است. این روایات از گاهی به سوال رایی وارد شده است. عربی‌زبان به جادوی کوگند، از امام(کنی) درباره آیه ‌فصلِ سه‌انگیزه، آیاتی بر کلیه (ابقرا: ۱۹۶) پریمده، امام فرموده: روز قبل از ترویه، روز بعد از ترویه و روز عرفه را روزه ندارد (عیاشی، بی‌تاریخ، ص۶۹). برخی از روایات بدون طرح شدن سوالی از سوی راوا صدای شده است. امام(کنی) درباره آیه ‌درباره آیه ‌درباره آیه (۲۹ فرمود: «طرف‌الفریضّة، طریفّة النسّاء»: طرف فاجع، طرف ناسان است، (کلینی، ۱۳۱۵ ج۴، ص۵۱).
2-دلیل‌های چهارم (قوام)

۱۴
دو قسلانه حدیث‌پوری، سال سوم، شماره ششم، پاییز و زمستان ۱۳۹۰

امام كاظم

دریافت‌آیه و لا یاب‌الشهدها، إذا ما ذُکرُوا (فقره: ۱۲۸) فرمودند: هنگامی

که مردی تو را دعوت کرد که بر دین یا حقی شهادت دهی، شایسته تو نیست که

تأخیر کنی. (قلی‌نیا، ۱۳۷۵، ج. ۷، ص: ۲۸۰) امام در تفسیر آیه و داوود و سلمان بن موبد، این روایت‌ها دارند که حکم

دارویان بن بوده که بوسیله‌ی این صاحب مزروعه دهند. و آنها را خداوند به سلیمان

توفیح کرده، این روایت که شریف و پشم همه‌ی آن سال را برای صاحب مزروعه حکم

کنن. (صدوقی، ۱۳۴۰، ج. ۵، ص: ۳۲۷)

۳-۲. روایات تأویلی (آبطنی)

روایات تأویلی آن دسته از روایات و گفتارهای قرآنی است که امام کاظم

در آن به

بیان معنای باتری آبی می‌پردازد. این روایات ۲۹ عدد است. مراد از معنای باتری، مفاهیم

گسترش و دامنه‌داری است که در پس ظاهر کلام قرار دارد و بی‌ارتباط با آن نیست.

علاقه طبیعی بر آن است که ظاهر قرآن معنا اشکالی است که در آغاز از آن

فهمیده می‌شود و بدون آن، معنا اشکالی است که بی‌نظر است چه چیزی باشد و چه

بیش از آن، چه نزدیک و چه دور و بین آن و سلیمان چه سیراست باشد. (طابع‌پایی، ۱۴۷، ص: ۳)

ص ۲۴ روایات زیادی از طریق شبیه و سنی در حضور ظاهر و باطن قرآن وارد شده است؛ برای مثال، پیامبر فرموذ: «ما در القران آیه‌ای و لها ظهر و بطن» آیه‌ای در

قرآن نیست مگر آن که ظهر و بطن دارد. دریافت‌آیه و تأویل از امام باقر. (سالار شد،

ایشان فرموذ: ظهر قرآن، تنزل آن و بطن آن، تأویل است. (صفار، ۱۳۷۵، ص: ۲۱۱) مطالب این روایات تأویل قرآن به معنای بطن قرآن است. آیت‌الله معرفته، ضمن بحث از

تأویل می‌نویسد: تأویل، گاهی به بطن معنای ثانوی و پوشیده‌ای که از ظاهر آبی

به دست نمی‌آید، هم تعبیر شده است، در مقابل ظهر معنای اولیه‌ای که ظاهر آبی

بر حسب وضع و کاربرد، آن معنا را می‌فهمند. (معرفت، ۱۴۱۸، ج. ۱، ص: ۲۱)

نمونه‌ای از روایات تأویلی، روایتی است که علی بن جعفر از بیادرش موسی بن

جعفر روایت کرده است. از می‌گوید: به موسی بن جعفر عرض کردم: تأویل آیه
گونه‌شناسی کشف‌های قرآنی امام موسي کاظم

فل آ رأیتمَنِ اینِ اصبَحَ مَارَکُمْ عَرَوْا فَنِمْ بَلْ تُحْذَمْ بِمَا مَعِينٖ (مَلْکٞ ۱۳۰۱) چیست؟ ایشان فرسوده‌اند. هنگامی که امام خود را از دست دادید، چه کسی برای شما امام تازه خواهد آورد؟ (نهمانی، بین‌النواحی ۱۷۶) گفتند است ظاهر آیه مربوط به آب جاری است. که ماهی جهانگیر و اینها زندگی موجودات زنده است، و باطن آیه مربوط به وجود امام و علم و عدالت جهانگیستر است. که آن نیز ماهی جهانگیر و اینها زنده است. (مکارم شیرازی، ۱۳۷۴، ج.۲۴، ص.۳۶۰)

امام کاظم درباره سخن خداوند عزّ و جل این افکار بعد موته‌ها (روم: ۱۹) درخواسته‌اند زنده شدن زمین با باران نیست. و اما خداوند مردانی را بر می‌انگیزد که عدل را زندگی می‌کند، و زمین به خاطر احیای عدل زنده می‌شود، و برپا حیات خداوند در زمین از باران چهل صاحب سوده‌می‌تر. (کلبی،۱۳۷۵، ج.۷، ص۱۴۷/۱۴۸، طوسی، ۱۳۷۶، ج.۱۰، ص.۱۴۸)

منظر از احیای زمین بعد از مردنش، آن حالت است که زمین در فصل بهار به خود می‌گردد و گیاهان از آن بیرون می‌آیند و سبز و خرم می‌شوند. (طباطبایی، ۱۴۱۷، ج.۱۶، ص.۱۶۲) امام در این روایت، احیای معنوی زمین به عدل را از احیای زمین به باران سوده‌می‌تر، و در واقع معنای زرفتر و عمیق‌تر از آیه بیان داشته است.

۲-۳. روایات جری و تطبيق

اصطلاح جری برگرفته از روایات است. امام باقر، می‌گوید: اگر این طور باشد که وقتی آیه‌ای درباره قوم نازل شد، پس از آنکه همان قوم مردند، آیه نیز بیپرداز، از قرار چزی باقی نمی‌ماند. اما پرداز آن اسامی و زمین است، جاری است و برای هر قومی، آیه‌ای است که آن را می‌خواند، و از آن بهره نیک بیانند. (عاباشی، ۱۳۸۰، ج.۱، ص.۱۰)

علامه طباطبایی می‌نویسد: هرگز مورد نژول آیه‌ای مخصوص آن آیه نخواهد بود. یعنی آیه‌ای ک درباره شخصی یا اشخاص معینی نازل شده، در مورد نژول خود مجدد نمانده به هر مردی که در صفات و خصوصیات با مورد نژول آیه شرکت است. سراپت خواهد کرد، و این خاصه همان است که در عرف روایات به نام "جری" نامیده می‌شود. (طباطبایی، ۱۳۷۹، ص۴۲) و شیوه‌های لیفت چنین است که آیات را بر آنجه قابل تطبيق.
باشد، منطقی می‌کنید گرچه از مورد نروژ آنها خارج باشند. (همان، ۱۴۱۷، ج ۱، ص ۴۲)

جری و تطبیق، عبارت است از انطباق الفاظ و آیات قرآن بر مصادر؛ هرچند برخی
جری را منحصر به مصادر می‌دانند که خارج از مورد نزول باشد. (شاهرخ، ۱۳۸۱، ص ۱۱۵) به عبارت دیگر، انطباق مفاهیم آیات بر شخصی حادثه و قضیه معنی جری و

تطبیق است.

لازم است ذکر شود روايات تطبیقي به فرض صحت سنند و جهت صدور هرکار
عموميت آيه را معدود نمي كند، و بيان مصادر كمال يا يک مصادر مصادر ديگر را
نفي ني نم كند. و آيه به عموميت خود بافي مانند، مگر در آیاتي كه داراي مصادر
انحصاري است. (جوادى املى، ۱۳۸۱، ج ۱، ص ۱۷۸)

روایات تطبیقی امام کاظم۴۹ که ۲۹ عدد است، به لحاظ نوع مصادرها به سه دسته
قابل تقسيم است: الف، رواياتی که مصادر اثباتی آیات را منصرف نکند. روایاتی
که مصادر اکمل آیات را ذکر می کنند؛ ج، روایاتی که مصادر عمومی آیات را مطرح
می کنند.

۱-۵۳. مصادر اثباتی

برخی از آیات قرآن، دارای مصادر منحصر به فردند و این امر به خاطر ويزگي های آيه
است که منحصراً قابل تطبیق بر مصادر خاصي است و بر غير آن قابل تطبیق نیست، و
نمي توان مصادر های دريگری برای آيه ذکر کرد. برای مثال، امام کاظم۵۰ در مورد آيه
"ايطغیا الله و آئیعو الرسول و اولي الأمر مکرمین" (نماه: ۶۹) فرمودند: (منشور از اولی الآمرین,

علي بن ابیطالب و اوصای ای بعد از اونست. (عیاشی، ۱۳۸۰، ج ۱، ص ۲۵۳)

در آيه، اطاعت از اولی الأمر در کار اطاعت رسول خدا ذکر شده، و این اطاعت
به طور مطلق، واجب است. اطاعت مطلق از افراد در صورتی واجب است که آنان
معصوم باشند، پس اولی الأمر نيز مثل رسول باید معصوم و مصوص از خطا باشد.

بديهي است که تنا علی بن ابیطالب و اوصای ای بعد از ایسان، معصوم بوده و
گونه‌شناسی کفته‌های قرن‌های امام موسی کاظم (ع)

این، قابل انطباق بر دیگر مصادیق نمی‌باشد. هر چند برخی اولی‌الارم را به فقه و علم تفسیر کرده‌اند (درک: سیوئی، 1404 ق، ج 2، ص 176/این کتاب، ص 142، ج 2 ص 204)

3- مصاداق اکمل

برخی از آیات قرآن دارای مصادیق با مراتب مختلف‌اند. لذا کامل‌ترین و عالی‌ترین مصاداق آن، مصاداق اکمل آن محسوب می‌شود. بررسی سلیمان بن جعفر از امام در مورد آیه 133 و 144 فرقان از این قبل است، «و از عبادت الرحمن الَّذين يُستَنْعَنَ على الأرض هَذَا وَ إِذْ خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامُا وَ الْذَّينُ يُبَيِّنُونَ لَبِيْنَ مِنْ سَجْدَةٍ وَ قِيَاسُهَا» امام: فرمو: هم الالهیه یتقوین مسیحیان؛ آنان ائمه مستند که در مسیح خود تقوایند. (عورسی حوریزی، 1382، ج 4، ص 32) بیشتر این ائمه بارزترین مصاداق آیه‌اند. نه مصاداق منحصر.

7- مصاداق عمومی

گاه روایت، یکی از مصادیق‌های عام آیه را مطرح می‌کند، ولی معنا آیه منحصر‌کرده در آن مصداق نیست، برای مثال، امام دربیار آیه «وَ يَتَبَيَّنُ عَلَى الْجَاهِلِينَ» (اعراف/31) می‌فرماید: ام آن جمله شاهان زدن موهای هنگام هر نماز است. (کلیینی، 5 ج 178/این بیان از مصاداق زینت است. بورشین بهترین لباس از مصاداق دیگر است.

که در روایات ائمه بیان شده است (درک: طبرسی، 1776/برای کتاب: ص 171/ج 4، ص 327) امام کاظم (ع) دربیار آیه «وَ يَتَبَيَّنُ عَلَى الْجَاهِلِينَ» (اعراف/31) فرمو: این کسانی هستند که حجت الامام را به تأیید می‌اندازند و آن را به آیینه مؤکل می‌کند. (عورسی حوریزی، 1415، ج 3، ص 31) بیشتر این تأیید حج از مصاداق خسروان است.
3-1-6 روایات استشهدی

در معناى استشهاد کفتشاند مثال و شاهد اوردن برای اثبات مقصودی استدلال و احتجاج کردن (دهدند، با نا، ج، ص 59 (21) گواهی خوانستن و به گواهی خواندن (جوهری، ج، ص 49 (1407) منظور ما از استشهادات آن دسته از روایات است که آمام ای آیه مهیا ای را برای شاهد و گواه بر دیدگاه خود ذکر کرده است. به عبارت دیگر، آمام اعتقاد با اتخاذ دیدگاه خود را درباره مطلبی با موضوعی به آیهی ای آیهی ای قرار و یا مفاهیم آیات مستند کرده است.

استشهادات اینه به آیات قرآن که مورد توجه کسانی که به روایات تفسیری بیش از این پرداخته است. بررسی‌های انجام شده در پژوهش‌ها مشخص شد که بخش قابل ملاحظه‌ای از جن‌نام‌های آیات بزرگ قرآنی که آماده می‌باشد به استشهادات اختصاص می‌یابد. این موضوع شاید به نوعی بیانگر اوضاع و شرایط دوران قرآن کامام باشد.

عصر آمام کامام هم‌زمان با ولیان دوران خلافت عباسی (۱۳۰-۱۲۳ ق) است. این دوران زمان افتداش خلافت عباسی است و از نظر علم و دانش، یکی از درختان‌نرین اعصار اسلامی است. از بارزترین و یزدگردهای عصر امام حضور فرق مختلف کلامی، مذاهب فقهی و ملحدان است. در این زمان، افزون بر انحرافات گذشته که مربوط آموینان بود، با نفوذ فرهنگ‌های بیگانه، محیط فرهنگی انسان اسلامی آلاوده شده بود. فرقه‌های مختلف سربازیت، و هر کدام تحت تأثیر اندیشه‌های یونانی و هندی و ایرانی‌ی به نوعی به تفسیر دین می‌پرداختند. فرقة متعزله که علی‌گرایان دیبای اسلام ایجاد نموده بود، به دیگر فرقه‌ها باورهای مختلف تفسیری شده بودند. گروه‌های دیگری با تکیه بر احادیث ضعیف، خداوند را به انسان تشییع می‌کردند (جعفریان، ۱۳۸۷، ج ۱، ص ۲۹۴-۲۹۵).

بدیده زندگی‌ها که دوران امیوان در جامعه اسلامی انتشار یافت، فعالیت آنان در دوران اول عباسی شدت گرفت. ملحدان و زندقه در جامعه، قصد فراموش کردن اجتماع اسلامی و یک جلوه دادن اسلام را داشتند؛ البته تایید گفت بخشی به دلیل عوامل سیاسی، متن‌هان به یقینی می‌شدند، و گاهی این اتهام وسیله‌ای بود که به‌ین دوران دشمنان باشیست خلفا.
گونه‌شناسی کشف‌آماده قرآنی امام موسی کاظم(۲)

در زمینه فقه، دو مکتب اساسی وجود داشت. یکی مکتب اهل قیاس و رأی به
پیشوای ابوحنیفه نعمان بن ثابت(۳۱۰ ق) که مرکز آن در عراق بود(درک: ذهابی،
محمد بن احمد، بن تا، ج، ص ۲۴۵ و دیگری مکتب اهل حديث به پیشوای مالک بن
انس(۱۸۴-۱۹۳) که مرکز آن مدینه بود(درک: زرکی، ۱۰۰۹، ج، ص ۲۴۷)

در چنین فضایی، رسالت اصلی امامان، پاسداشی از مرزهای فکری شیعه در زمینه
فقه، کلام و یا تفسیر بود. و خط فکری آنان دفاع از قرآن و حديث و نص‌گرایی معقول
بود(جعفریان ۱۳۸۷، ج، ص ۲۴۵) امام کاظم(۳) با بیانات و مناظراتی که خود و
پارانش در موضوع‌های مختلف داشتند. سعی در اصلاح و باکسازی محتوا از
کفر و الحاد و عقاید گمراه کنندگان و نشان دادن حقایق و ارشاد و رهبری کننده‌اند
داشتند.

روایات استشهادی امام(۳) به دو بخش استشهاد به نص آیات و استشهاد به مضمون
آیات قابل تقسیم است.

۲-۱ استشهاد به نص آیات

امام کاظم(۳) در برخی روایات با استدلال به نص آیه با آیاتی از قرآن به پیمان
موضوع و مشاهده در اختیار被誉为. به عبارت دیگر، امام(۳) ایه با آیات قرآن را به عنوان
دلیل بر سخن خدی و ذکر کرده‌اند. این روایات اغلب به مسائل فقهی و کلامی اختصاص
دارد.

۲-۲-۱ استشهادات اعتقاداتی

امام(۳) در مسائل اعتقاداتی و کلامی به آیات قرآن، استناد و آیات قرآن را دلیل بر
سخن خویش ذکر کرده‌اند. برخی از این موارد عبارت است:

رژیت خداوند: امام در پاسبان شخصی‌که از ایشان پرسید: آیا پایبر(۴) خداوند عزر و
جل را دید؟ فرمود: بله با قلبش او را دید، آیا نشنیده‌اند که خداوند عزر و جل می‌فرماید:
در وقت‌های حديثی‌زدی و سال‌های استوانه‌ای شش‌م، پاییز و زمستان
۱۳۹۰

۲۰

ما گذشته‌ای‌ها می‌رایی (نجم، ۱۱) پیامبر خدا را با دیدگاهی ندیده و اما و را با قلبه دیده

عروسی حمزه، ۱۳۸۲، ص ۱۲۳

امام و خلافت خلافت عباسی، همواره سعی در مشروع جلوه دادن خلافت خوش‌داری، و اقدامات مختلف را برای مشروع نشان دادن خلافت خوش‌داری انجام داده‌اند.

امام سامان به پیامبر از جمله این اقدامات بود، آن‌ها خود را پسر عمومی پیامبر می‌دانستند، و از این طریق خلافت را حق خوش‌داری داشته، و در مقابل سعی در اکتفای این مسئله سامان که ایشان محصول شوند، زیرا ایشان فرزندان دختر پیامبر حسن و فرزندان دختر، دریز محصول نمی‌شنود. علاوه بر این، اکثر برتاری امام لی لی بر عباس عمومی پیامبر، و جد خود از دیگر اقدامات آن‌ها بود.

امام کاظم، در موضع‌های مختلف با استفاده از آیات قرآن، علوم فیزیک خلاف خدا و عدم مشروع کردن خلافت‌شناس را نشان می‌دادند، و بر حقایق خوش‌داری با بیانی مستند تأکید می‌کردند.

روزی هارون در کرده به امام کاظم، گفت: چگونه و به چه دلیل می‌گوید ما نسل و

ذریه پیامبر نستیم؟ حال آنکه پیامبر از خود نسلی بر جای نگذاشتند، و نسل انسانی

از اولاد ذکر است نا اولاد آنان، و شما فرزندان دختر او نستیم. در حالتی که دختر

نسل ندارد؟ امام، از پایخ دان معاصر خواستند، اما هارون اصرار کرد که امام از قرآن

دلیل بیاورند. امام گفت: "آمده‌ای‌ها، بن‌امام الی‌ای از امام الرحمه بیش از الله”。... و

درنگیه دادند و سازمانی و آبی و بی‌پوش و می‌مانند و هیچ‌که تجری انسانی و تَزَکْریَا و

یخیز و عیسی و اَلَیُّاس کل از الصالحین (انجام: ۱۰۵) بدر عیسی کسبت؟ یا آیت الامیه‌ای!

گفت: عیسی بدر ندارد، گفت: پس ما ای را از طریق می‌شین بسیا فرزندان ابی ملتحق

کردیم، و به همین ترتیب، ما نیز از طریق مادران فاطمه بسیا نسل رسول الله ملتحق

می‌شونم (صدوخ، ۱۳۷۸، ج ۱، ص ١۲۴-۸۵/۸۵ مفید، ص ۸۱۳/۸۵ مفید، ص ۸۱۴/۳۴ مفید، ص ۸۲۱/۸۵ مفید، ص ۸۱۳/۸۵ مفید، ص ۸۱۴/۳۴ مفید، ص ۸۱۳/۸۵ مفید، ص ۸۱۴/۳۴ مفید، ص ۸۱۳/۸۵ مفید، ص ۸۱۴/۳۴ مفید، ص ۸۱۳/۸۵ مفید، ص ۸۱۴/۳۴ مفید، ص ۸۱۳/۸۵

در روایت طولانی آمده است، هارون به امام کاظم گفت: می‌خواهیم درباره علی

و عباس از تو پرسشی کنی. چرا علی برای میراث پیامبر از عباس بتر است در حالی
گونه‌شناسی گفتارهای قرآنی امام موسی کاظم

که عباس، عموی پیامبر خدا و برادر تنی پدرش بود؟ یپس امام موسی کاظم به او فرمود: از من در دنیا یارون گفت: به خدا که در نمی گذرم. جوابی بده. امام موسی کاظم فرمود: اگر از پاسگویی من در نمی گذری، پس او امان دهد. یارون گفت: به تو امان دام. امام موسی کاظم فرمود: به دستی که پیامبر برای آن کس که توان هجرت را داشته، و لیه هجرت نکرد، اشته درگذشت. به راستی عباس ایمان آورد، ولی هجرت نکرد، و علی ایمان آورد و هجرت کرد و خداوند فرمود: «والدین آمدا! ولم هجاوخوا ما لکم م از ولانش یک» (تثنیه ۷۲) رنگ از رخسار هارون پریبد و درگوون شد. (حرازی، ۴۰۸ و ۴۰۹)

۳-۴۰-۳- استنادهای فقهی

امام موسی کاظم در پاسخ به سوالات فقهی، به آیات قرآن استناد کرده‌اند. در ذیل نمونه‌های آن ذکر می‌شود:

روزه شخصی از امام موسی کاظم برپسید: روزه در ماه چگونه است؟ فرمود: سه روز در ماه، در هر هفده روز یک روزه بگیرد. به دستی که خداوند تبارک و تعالی می‌فرماید: «من چاپ بالبخشیدند، لقائی عشرات‌ها» (الاعام: ۱۷۰) سه روز در ماه روزه دهرا (معادال روزه ناسمش عصر) است. (کلیسی، ۳۷۵، ج. ۴، ص. ۳۲)

این مذکور در روایت‌های کتاب از نعمت‌های خدا بر بندگان را بیان می‌کند که خداوند عمل نیک را به برادر یاده می‌دهد (طباطبایی، ۱۴۱، ج. ۰۳۸) امام موسی کاظم با استناد به آیه مذکور تاپ روزه یک روز را برادر در روز و روزه سه روز را برادر روزه بک می‌هاش دانسته‌اند.

صفون بن یحیی الارزق به امام کاظم فرمود: مرتضی پیست قرائی را به کسی که آن را از پیست در می آورد، می دهد. فرمود: اشکالی ندارد و جال می فرمایید: فکلوا منا و اطماعاً (حج: ۳۵) و پیست خورده نمی‌شود و اطعام داده نمی‌شود (عربی)

حوزیه ۱۴۱، ج. ۳، ص. ۴۹۹

علی بن جعفر از برادرش موسی کاظم فرمود: از ایشان دربارة اهل مکه پرستید که آیا
برای آن‌ها شایسته است که از عمرة تمنع به حج باز آید؟ فرمود: من به این امر می‌گویم
صلاح نیست و آن سخن خداوند است؛ بلکه لینم لذتی که آلقه‌ای خاصی از مسجد الحرام
(بقره:196) (عیاشی، 1380، ص 94)

۵-۱۴۱۶ مسجد الحرم
در برخی روایات، اشاره‌ای درباره نشانه‌ای از بین نمی‌دهد. به عبارت دیگر، امام
خویش به مفاهیم آیات قرآن بدون ذکر آیه استنشاق و استنشاق کرده‌اند. در واقع در این
کوشه روایات، بیان و گفتگو امام درباره‌ی منفوع و مضمون یک یا چند آیه از تقرین
می‌باشد.

نقطه: عبده‌الله بن ابون‌کویدن از امام کاظم درباره نطقه بر عیال بررسیدم پس فرمود: نطقه آن است که بین دو مقرر به استعیضه بین اسراف و افطار (عروسی حوضه-
(فرقره:۱۴۱۵، ص ۲۹)
روایت مذکور ذیل آیه: «وَلِذَٰلَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُبْنِئُوا وَلَمْ يَتَقَلَّبُوا وَكَانَ مِنْ ذَلِكَ قُوَامًا»
(فرقره:۷۷) آمده است. اسراف و کم کردن راجع به اندیشة توانایی پندگان است
بیش از افتراشان در حد تعادل است نه زیاده‌روی می‌کند که به‌البته از توانایی خود
بدهند، و نه کمتر از شان افطار می‌کند. منظور از قوام حد وسط است. (فرشی-
(۱۳۷۷، ج ۱۵، ص ۲۳۲)
الفاق: امام در مورد افطار از رسول خدا نقل کرده‌اند: «سَ نَصْبًَا بِالخَفَفُ»
(عروسی حوضه، ۱۴۱۵، ص ۴۰)
سفرناک آیه را دیل این آیه نقل کرده‌اند: «قَلِۛ إِنَّ رَبِّي لَيْسَ رَبُّ الْرَّحْمَٰنِ لِمْ نُعَمِّهْ بِمَغْفِرَةٍ وَۛ يُقَدِّرُ لَهُمْ مَا أَنْفَقُوا مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ خَيْرُ الْرَّزِيْقِينَ» (سما:۳۹) آیه مذکور، تشکیل و
تربیتی بر افطار است و بیان می‌کند هر چه افطار کنید چه کم چه زیاد، خدا عوض
آن را به شما می‌دهد یا در دنبایا در آخترت، اگر به‌هرین روزی رسان است.
(طباطبائی، ۱۴۱۷، ج ۱۶، ص ۵۸۱) خلف (عوض) در روایت اشاره به مضمون آیه-
(دارد.
گونه‌شناسی کتفارهای قرآنی امام موسی کاظم

۳۴- روایات مربوط به علوم قرآن

علوم قرآن، مجموعه‌ای مسائل است که درباره قرآن بحث می‌کنند (صحبی صاحب).

۱۹۸۰، ص. ۱۰۰ یا مباحثی است متعلق به قرآن کریم (زرقانی، ۱۹۴۹، ص. ۲۷). مباحثی هرودیت که به درون و محتوای قرآن از جهت تفسیری کاری ندارد (مراجع).

اسباب النزول، علم قرآن، ناسخ و متسوخ، اعتراض قرآن، قرآن محکم و متشابه، اعجاز قرآن و خواص، و فضایل سور و آیات ازجمله مباحث علوم قرآن است.

در کتفارهای قرآنی امام کاظم، مباحث مربوط به برخی از علوم قرآن مطرح شده است.

۴۶-۱-۱. قرآن

قرآن، تلفظ الافاظ قرآن کریم است به همان صورت، که رسل خدا تلفظ می‌کرد، و یا عبارت است از خواندن و تلفظ قرآن به همان صورت و کیفیتی که در حضور پیامبر خوانیده می‌شد، و آن حضرت آن تلفظ و خواندن را تأیید می‌کردند. (فضلی، ۱۳۸۸، ص. ۸۰) امیه یا عضوی مثل موقعیت، مرتضی را به قرآن‌های مشهور عصر خودشان راهنمایی و هدایت می‌کردند، به عبارت دیگر، قرآن‌های مشهور میان مدتی را اما می‌کردند. امام کاظم، نیز ضمین روایتی مرتضی را به قرآن کریم، همان که آموخته‌اند، دعوت می‌کند.

یکی از اصحاب امام کاظم، به ایشان گفت جانم فدا، به دستی ما آیاتی در قرآن می‌شنویم که آنها در نزد ما چنان نیستند که شنیده‌ام و ما نمی‌توانیم آن را چنان که از شما به ما رسیده، نیکو بخوانیم، آیا گنجی‌کاریم؟ فرمودند: نه، همان که آموخته‌ایم، بخوانید. (کلیبی، ۱۳۷۵، ج. ۲، ص. ۳۳)

مطابق بررسی انجام شده تناهی همین یک روایت در پاب قرآن از امام کاظم صادر شده است.
۴-۱۴۲۳: اسباب النزول

با توجه به بررسی انجام شده از امام کاظم (ع) یک حديث در ارتباط با سبب نزول رسیده است. اسباب نزول عبارت است از: اموری که یک یا چند آیه و یا سوره‌ای در دنیا در حوزه اسلامی نشده یا در زمان نبوت پیامبر (ص) روز داده نشده‌است.

محمد بن فضل‌الله از امام کاظم (ع) درباره آیه "آیه لا امکان لکم ضرر و لا زمـا" (جنس: ۲۱) پرسید. امام (ع) فرمود: رسول خدا (ص) مردم را به ولايت علی (ع) دعوت کرد، قربان جز او جمع شدند و گفتند: این محمد ما را از آن معاف دار، رسول خدا (ص) فرمود: این کار با خداست، با من نتیجه‌ای بر او را به نشان داده و از نزد او بیرون رفتند. پس خداوند عزّ و جل این آیه را نزال کرد: \"آلیت لا امکان لکم ضرر و لا زمـا\" (عروسی حجی‌یزد، ۱۳۸۲، ص ۴۴).

۴-۱۴۲۳: خواص و فضایل سور

نوع دیگر از فضائل‌ها قرآنی موسی بن جعفر (ع). روایاتی است که امام (ع) در آن به بیان برخی از فضائل و خواص سور و آیات قرآن می‌پردازد. منظور از فضائل نواب و آثار اخروی، قرآن آیات و سور‌های قرآن است. (رک: مرکز التفاوت و المعرفة القرآنیه، ۱۴۱۶، ص ۲۶ و ۲۷۹).

منظور از خواص، آثار ذی‌آیات و سور‌های قرآن کریم است. (رک: همان، ص ۲۷۹) که در آن برای محفوظ ماندن از دزد و درنه و امراض توصیه‌های شده است.

امام کاظم (ع) در فضائل سورة فرقان فرمود: قرآن آیه "نیابت" که نزل الفرقان علیه (ع) را ترک کرده‌اند. هر کسی آن را در هر شب قرآن کند، هرگز عذاب نمی‌شود و مورد حساب ایی قرار نمی‌گیرد و منزل او در فرده اعلی است. (عروسی حجی‌یزد، ۱۳۸۲، ص ۴، ج ۲).

امام (ع) فرمود: هر کس در تعقیب نماز صبح و نماز غروب قبل از آنکه یا هماهنگی را دوکان کنید یا با کسی سخن بگوید، بگوید: "الله و ملکت او ضروری علی التی با آیه‌ای که خداوند"
نتیجه‌گیری

شناخت گفتن‌های قرآین امام موسی کاظم(ع) و گونه‌های آن از اهمیت به‌سازنی برخوردار است.
امام موسی کاظم(ع) قرآنی‌هایی را در زمان خود و حافظان زمان را به‌مردن نسبت به تروران بود. از دوران امام مت، به سیاست خوشبایی و حفظ مجدد در سطح همکاری افزایش داده‌است.
نتیجه‌گیری: گفتن‌های قرآنی امام موسی کاظم(ع) که 275 روایت است، قابل تقصیه به انواعی است: 1. روایات تفسیری. 2. روایات تأویلی. 3. روایات تطبیقی. 4. استشهدات. 5. روابط مرتبط به علوم قرآنی.

بخش اعظم گفتن‌های قرآنی ایشان را روایات تفسیری تشکیل می‌دهد که 112 روایت است. بعضی روایاتی که در طی آن امام موسی(ع) معناه ظاهری آباه را پیشان کرده است. استشهدات امام (ع) به تروران از جمله فراوانی در موردین استفاده از روایات تفسیری است که 41 روایت است. این استشهدات در مورد موضوعات کلامی و فقهی است که خود ناشی از اوضاع و شرایط عصر امام (ع) و معنوی و مذاهب کلامی متعدد است.

روایات تأویلی، آن دسته از روایاتی است که به بیان معناه باتری آن به اختصاص دارد و 39 روایت است.
روایات تطبیقی، روایاتی است که به بیان مصداق انحراری عمومی و یا اکمل آیات می‌پردازد و ۲۶ عدد است. کوچک‌ترین بخش گفتارهای قرآنی آمام روایات علوم قرآنی است که ۱۷ روایت است و در سه محور اسباب‌زوال، فضایل و خواص سور و قرآنت عرضه شده است.


t Bibliography

| جدول گفتارهای قرآنی آمام موسی کاظم | 
| --- | --- | --- |
| روایت | تعداد | درصد |
| روایت تفسیری | ۱۱۲ | ۷۲.۴۰ |
| روایت استشهادی | ۸۱ | ۵۵.۲۹ |
| روایت تأویلی | ۳۹ | ۲۶.۱۴ |
| روایت جری و تطبیقی | ۲۶ | ۱۸.۶۶ |
| روایت مربوط به علوم قرآنی | ۱۷ | ۱۱.۹۹ |
نمودار گفتارهای قرآنی امام موسی کاظم

پیشنهادها:

1. برای مثال، «ما آرمانی برای خیلی از اولیاء را به‌طور حتمی اطمینان نمی‌دهیم...» (سیص: 149، ج2) در روایت‌های آمده است. مراد از اولیاء در آینده به‌طور مطمئن نمی‌تواند اطمینان کننده باشد. (حرانی، 1416، ج 3، ص 423/ عروسو حیزی، 1415، ج 3، ص 55) بیشتر مریضان با نظر کردن سیاست‌های مخاطب را مشکل‌تر می‌دانند و اهل ذکر را اهل کتاب نفیس کرده (این سببی، 1419، ج 4، ص 493/ زحیلی، 1418، ج 14، ص 143/ قرطسی، 1314، ج 11، ص 198/ رازی، 1420، ج 80، ص 211/ طبرسی، 1377، ج 3، ص 289/ طباطبائی، 1417، ج 12، ص 185) اما این کسانی، روایات را بر سیاست آیات ترجیح می‌دهند. و بر آن است که از این روایات استفاده نمی‌کنند. مخاطب ای به مسئولیت نه مشکل می‌داند و این در صورتی صحت است که آیه در ره سخن مسئول نهاد و به جمله فقیدت. اما جمله استنباطی در نظر گرفته می‌شود. قابل قبول تبیین مشکلی که خدا و رسول را قبل ندارند، امر شوند. از اهل بیت، سوال کنند. (فسیح کاشانی، 1415، ج 3، ص 131) علماً طباطبایی ضمن توجه به سیاست در تفسیر آیه، روایات را نیز به زبان‌های جهانی توضیح داده‌اند. این‌سان مخاطب آیه را پیامده و قومش می‌دانند، به این معنی که مسئول آیه مرسند و مؤمنین بررسی‌های از پرسش‌های اهل ذکر در آیه، اهل کتاب به‌طور میانگین (طباطبائی، 1417، ج 12، ص 257) این‌سان روایات را نظر به مورد آیه می‌بندند. و بر آن‌اند اگر آیه با قطع نظر از مورد در نظر گرفته شود، قول عمام است و هر سؤال، مسئول و مورد سؤالی را شامل می‌شود و روایات معنی‌دار مورد آیه نشده است. به‌دیهی
28
دو فصل‌نامه حديث پژوهی، سال سوم، شماره ششم، یازده و زمستان ۱۳۹۰

است که مورد به تهیه مخصص نیست، پس مسئول هرذند از نظر مفهوم علامه است، از نظر مصداق خاص است و مارد از آن اهل بیت است. علامه با توجه به مفهوم ذکر در قرآن، اهل بیت را بازترین مصداق اهل ذکر می‌دانند (هامان، ج ۱۲ ص ۲۸۳ معرفت نیز به بیانی زیبا و روایات را مفاد باید آن دانست است (معرفت، ۱۴۱۸، ج ۱ ص ۶۷۰ و ۸۷۱).

منابع

1- ابراهیم حسن، حسن؛ تاریخ سیاسی اسلام، انتشارات پایتخت، ج ۹، تهران: جویادان، ۱۳۸۶.
2- از حسین، اسماعیل، لیل، دوره، پیامبری، ص ۳۹، قرطبة.
3- معین مختاری، برای تأویل ذکر کرده‌اند: تفسیر کلام (طبسی، ۱۴۱۲ ق، ج ۱ ص ۳۹، قرطبه).
4- از منصور، محمد بن مالکی، تعیین موردی که معروف طی احراز، از طرف مشهور، تجربه: مطیعه العدل، ج ۱.
5- ابن کثیر، محمد: الهیات و النهایه ج ۴، پیامبر: داسالکن العلمیه، ۱۴۰۸ ق.
6- ابن منصور، محمد بن مرکوم، اسناد العرب، ج ۳، پیامبر: داسالکن، ۱۴۱۴ ق.
7- احسانی فرینگنتی، محمد: تفسیر و فهم بین قرآن، تأویل آن است (معرفت، ۱۳۸۵).
8- امین، حسن: ایمان به تفسیر، پیامبر: داسالکن از مطبلات، ۱۰۰۶ ق.
9- پاپاپای، علی، ابر و دیگران: روش تفسیر قرآن، به کوشش محمود رجبی، ج ۳، پیامبر: پژوهشگاه حوزه و دانشگاه، ۱۳۸۷.
10- محمد بن حسین، سید حامد، مبارزات، و تفسیر قرآن، تهران: نبی‌بیش، ۱۴۱۷ ق.
11- جرجسی، علی بن محمد، تفسیرات: پیامبر: داسالکن البسیطی، ۱۴۱۱ ق.
12- جعفریان، رسول، تاریخ ایران اسلامی، ج ۷، تهران: کانون انتشارات، ج ۱۳۸۷.
13- جوادی، علی، تفسیر قرآن کریم، ج ۳، پیامبر: نشر اسراف، ۱۳۸۱.
14- الجوهری، احمد، صلاح: ج ۴، پیامبر: داسالکن الفقایی، ۱۴۰۰ ق.
15- حجتی، محمدباقر، اسسه و راه اندازی، ج ۳، تهران: نشر گستر فرهنگ اسلامی، ۱۳۸۶.
گونه‌شناسی کفان‌های قرآنی امام موسی کاظم

16. حزینی، ابی‌شهاب؛ تخفیف العقول علی آل الرسول چ. 16، ج: جامعه مدرسین، 1440ق.


19. دیبا؛ بیدگلی، محمدباقر: تفسیر و کارکرد روابط تفسیری متعارضات علمی طبیعی؛ 20. فصلنامه حیدری: سال سوم، شماره ۵، بهار و تابستان 1390.


22. زهیلی، ویله بن مصطفی: تفسیری‌هایی در عقیده و شریعت و المهج: بیروت: دارالفکر.

المعاصر، 1418ق.


26. شاکری، محمد بهادر و علی‌اکبر بابایی: بقای و تأیید قرآن، چ. 1: مجموع مطالعات و پژوهشی فرهنگی خلیفه، 1381ق.

27. صبحی صالح، مباحث علوم القرآن؛ ج. 1، بیروت: دارالعلوم للملايين، 1400م.

28. صدیقی، محمد بن علی بن بابا: عیون انبار الرضا؛ ج. 1، تهران: نشر جهان، 1378ق.

29. محمدعلی، سعید: من لا حضره الفقهی: ج. 2، جامعه مدرسین، 1414ق.

30. محمدعلی، البقری، محمد بن حسن: ذی‌الاثربین الدرجات الکبری فی فضائل آل محمد: تهران: مجمعوساری العلیمی، 1372ق.

31. طبیعی، محمدحسن: الميزان فی تفسیر القرآن، چ. 6، دفتر انتشارات الاعلیمی، 1417ق.

32. طبیعی، محمدحسن: الميزان فی تفسیر القرآن، چ. 6، دفتر انتشارات الاعلیمی، 1417ق.

33. طبری، فضل‌الرحمان: الاعلام الاعلامی: علم الاعمال، چ. 1، مؤسسه آلی‌الامین، 1417ق.

34. طبری، فضل‌الرحمان: الاعلام الاعلامی: علم الاعمال، چ. 1، مؤسسه آلی‌الامین، 1417ق.

35. طبری، فضل‌الرحمان: الاعلام الاعلامی: علم الاعمال، چ. 1، مؤسسه آلی‌الامین، 1417ق.

36. طبری، فضل‌الرحمان: الاعلام الاعلامی: علم الاعمال، چ. 1، مؤسسه آلی‌الامین، 1417ق.

37. طبری، فضل‌الرحمان: الاعلام الاعلامی: علم الاعمال، چ. 1، مؤسسه آلی‌الامین، 1417ق.

السلام، 1387ق.
دو قسمت‌های حديثی، سال سوم، شماره ۱۵۳ و ۱۵۴، ۱۳۸۲

۲۸. طوسی، محمد بن حسن: تهذیب الاحکام: تهران: دارالکتب الاسلامیه، ۱۳۶۴، ش. ۳۹.


۴۰. علی بخشی، مصباح: دو استاد شناسی، دو اقتدارهای قرآنی آمام موسی بن جعفر: پایان‌نامه، دوره کارشناسی ارشد، استاد راهنمای: بی‌بی سادات رضی بهاء‌الدین، دانشگاه الزهرا، ۱۳۸۷.

۴۱. عباسی، محمد بن مسعود: تفسیر الاعیانی: تهران: علمیه، ۱۳۸۰.

۴۲. رازی، فخرالدین محمد بن عمر: مفاتیح العرب، دار احیاء التراث العربي، ۱۴۲۰، ق.


۴۴. فضلی، عبدالمهدی: مقدمات بر تاریخ قرآن کریم، ترجمه سید محمدباقر حججی، ج۳، پژوهشگاه تاریخ اسلام، ۱۳۷۸.

۴۵. فرشی، سید: تاریخ اسلام/حکم، ج۳، تهران: بنیاد بختیار، ۱۳۷۲.

۴۶. قطبی، محمد بن احمد: الجامع لاحکام القرآن: تهران: ناصر خرمندی، ۱۳۶۴.


۴۸. مرکز الثقافة و المعارف القرآنی: علوم القرآن عند المفسرين، قم: مكتب الاعلام الاسلامی، ۱۴۱۶، ق.

۴۹. محمدزاده‌ی، محمد: تفسیر و مفسرون فی تهیه الكشف: مشهد، الجامعة الرضوية للعلوم الاسلامیة، ۱۴۱۸، ق.

۵۰. علمیه، معین: دینیه، فرهنگی: تهران: مؤسسه النشر، ۱۴۱۶، ق.

۵۱. علمیه، معین: دینیه، فرهنگی: تهران: مؤسسه النشر، ۱۴۱۶، ق.

۵۲. علمیه، معین: دینیه، فرهنگی: تهران: مؤسسه النشر، ۱۴۱۶، ق.

۵۳. علمیه، معین: دینیه، فرهنگی: تهران: مؤسسه النشر، ۱۴۱۶، ق.

۵۴. معین، محمد بن محمدرضا: دیوان حاج موحی‌الله علی الیبعاید، مسجد هاشمی، رسالی مجلاتی، ج۲، بی‌ج: انتشارات علمیه اسلامیه، ۱۳۸۲.

۵۵. علمیه، معین: دینیه، فرهنگی: تهران: مؤسسه النصر، ۱۴۱۶، ق.

۵۶. مکارم شیرازی، ناصر و همکاران: تفسیر نوی، تهران: دارالکتب الاسلامیه، ۱۳۷۴.

۵۷. مهلبی، مجید: دروازه تفسیری شعبه، گروه نساجی، حکمت و حجت: مجله علوم حدیث، دانشگاه علوم حدیث، شماره ۴۹، ۱۳۸۹.

۵۸. نعمانی، محمد بن ابراهیم: الفیه الامامیه، ج۱، تهران: نشر صدوقی، ۱۳۷۹، ق.